

وحبك في الكون ؟ وما الحال لو أطلق غيرك العنان لشهواتهم ؟
وسمى العقل ألباً ، ليشير لك إلى حقائق الأشياء لا إلى قشورها ،
ولكون أبعد نظراً ، وأعمق فكراً في الأمور . فحين يأمرك أن تعطى
شيئاً من فضل مالك للفقراء ، فسطحية التفكير تقول : لا كيف أتعب
وأعرق في جمعه ، ثم أعطيه للفقير ؟ وهو لم يفعل شيئاً ؟

أما حين تتعمق في فهم الحكمة من هذا الأمر تجد أن الحق - تبارك
وتعالى - قال لك : أعط المحتاجين الآن وأنت قادر حتى إذا ما انتهت
تجد مَنْ يعطيك ، فقد يصير الغنى فقيراً ، أو الصحيح سقيماً ، أو
القرى ضعيفاً ، فهذه سنة دائرة في الخلق متداولة عليهم .

وحين تنظر إلى تقييد الشرع لشهواتك ، فلا تنس أنه قيد غيرك
أيضاً بنفس المنهج وب نفس التكليف . فحين يقول لك : لا تنظر إلى
محارم الناس وأنت فرد فهو في نفس الأمر يكون قد أمر الناس
جميعاً ألا ينظروا إلى حرملك .

وهكذا جعل الخالق عز وجل آلة العقل هذه ، لا لتعربد بها في
الكون ، إنما لتنضبط بها القرائن والسلوك ، ونحرسها من شراسة
الاهواء ، فيعتدل المجتمع ويسلم أفرادُه .

والأ فإذا سمحت لنفسك بالسرقة ، فاسمح للآخرين بالسرقة
منك !! إذن : فمن مصلحتك أنت أن يوجد تقنين ينهاك ، ومنهج ينظم
حياتك و حياة الآخرين .

والحق سبحانه يقول :

﴿ مِنْهَا خَلَقْتُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا
نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ۚ ﴾

نلاحظ هنا أن مرسى - عليه السلام - يعرض على فرعون قضايًا لا تخص فرعون وحده ، إنما تمنع أن يوجد فرعون آخر .

وقوله ﴿ مِنْهَا .. ﴾ (٥٥) [طه] أى : من الأرض التى سبق أن قال عنها : ﴿ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا .. ﴾ (٥٣) [طه]

ثم ذكر لنا مع الأرض مراحل ثلاث : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ (٥٥) [طه]

وقى آية أخرى يذكر مرحلة رابعة ، فيقول : ﴿ فِيهَا تَحْيَوْنَ وَفِيهَا تَمُوتُونَ وَمِنْهَا تُخْرَجُونَ ﴾ (٦٥) [الأعراف]

بذلك تكون المراحل أربعة : منها خلقناكم ، وفيها تَحْيَوْنَ ، وفيها تُرْجَعُونَ بالموت ، ومنها نُخْرِجُكُمْ بالبعث .

فقوله تعالى : ﴿ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ .. ﴾ (٥٥) [طه] الخلق قسمان : خلق أولى ، وخلق ثانوى ، الخلق الأولى فى آدم عليه السلام ، وقد خلق من الطين أى : من الأرض . ثم الخلق الثانى ، وجاء من التناسل ، ولذا كان الخلق الأولى من طين ، فكل ما ينشأ عنه يُعَدُّ كذلك : لأنه الأصل الأول .

ويمكن أن نُوجِّه الكلام توجيهًا آخر ، فنقول : التناسل يتولد من ميكروبات الذكورة وبويضات الأنوثة ، وهذه هى الأصل من الطعام والشراب ، وأصله أيضًا من الأرض . إذن : فأنت من الأرض بواسطة أو بغير واسطة .

وإن كانت قضية الخلق هذه قضية غيبية ، فقد ترك الخالق فى كونه عقولًا تبحث وتنظر فى الكون ، وتعطينا الدليل على صدق هذه القضية . فلما حُلِّلَ العلماء طينة الأرض وجدوها ستة عشر عنصرًا

تبداً بالأكسوجين ، وتنتهي بالمنجنيز ، وحين حللوا عناصر الإنسان وجدوها نفس العناصر الستة عشر ، ليثبتوا بذلك البحث التحليلي صدق قضية الخلق التي أخبر عنها الخالق عز وجل .

وقوله : ﴿ وَفِيهَا نُعَذِّدُكُمْ ۖ ﴾ (٥٥) [طه] هذه مرحلة مشاهدة ، فكلُّ مَنْ يموت منا تدفنه في الأرض : لذلك يقول الشاعر :

إِنْ سَمِمْتَ الْحَيَاةَ فَارْجِعْ إِلَى الْأَرْضِ تَتِمُّ أَمِنًا مِنَ الْأَوْصَابِ^(١)
هِيَ أُمُّ أَحْتَى عَلَيْكَ مِنَ الْأُمِّ التِّي خَلَفْتُكَ لِلْإِثْعَابِ

فبعد أن تنقضي بنية الإنسان بالموت لا يسارع إلى مواراته التراب إلا أقرب الناس إليه ، فتري المرأة التي مات وحيدها ، وأحب الناس إليها ، والتي كانت لا تطيق فراقه ليلة واحدة ، لا تطيق وجوده الآن ، بل تسارع به إلى أمه الأصلية (الأرض) .

وذلك لأن الجسد بعد أن فارقت الروح سرعان ما يتحول إلى جيفة لا تطاق حتى من أمه وأقرب الناس إليه ، أما الأرض فإنها تحتضنه وتمتص كل ما فيه من أذى .

ومن العجائب في نقض بنية الإنسان بالموت أنها تتم على عكس بناة ، فعندما تكلم الخالق عز وجل عن الخلق الأول للإنسان قال : إنه خلق من تراب ، ومن طين ، ومن حمأ مسنون ، ومن صلصال كالفخار ، وقالنا : إن هذه كلها أطوار للمادة الواحدة ، ثم بعد ذلك ينفخ الخالق فيه الروح ، فتدب فيه الحياة .

فإننا ما تأملنا الموت لوجدناه على عكس هذا الترتيب ، كما أنك لو

(١) الوصب : الوجع والمرض ، والجمع أوصاب ، والوصب : دواء الوجع ولزومه ، [لسان العرب - مادة : وصب] .

بُنِيَتْ عِمَارَةٌ مِنْ عِدَّةِ اَدْوَارٍ ، فَآخِرُ الْاَدْوَارِ بِنَاءُ اَوَّلِهَا هَذِمًا . كَذَلِكَ الْمَوْتُ بِالنَّفْسِ لِلْاِنْسَانِ يَبْدَأُ بِفَزَعِ الرُّوحِ الَّتِي وُضِعَتْ فِيهِ آخِرًا ، ثُمَّ يَتَصَلَّبُ الْجَسَدُ وَ (يَشْضَبُ) كَالصَّلَصَالِ ثُمَّ يَرْمَى ، وَيُتْنَنُ كَالْحَصَا الْمُسْتَوْنِ ، ثُمَّ يَتَبَخَّرُ مَا فِيهِ مِنْ مَاءٍ ، وَتَتَحَلَّلُ بَاقِي الْعُنَاصِرِ . فَتَصِيرُ إِلَى التُّرَابِ .

ثُمَّ يَقُولُ تَعَالَى : ﴿ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ﴾ [طه] اى : مَرَّةً أُخْرَى بِالْبَعْثِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . وَهَذَا الْاِخْرَاجُ لَهُ نِظَامٌ خَاصٌّ يَخْتَلِفُ عَنِ الْاِخْرَاجِ الْاَوَّلِ ؛ لِأَنَّهُ سَيَبْدَأُ بِعَوْدَةِ الرُّوحِ . ثُمَّ يَكْتَمِلُ لَهَا الْجَسَدُ . هَذِهِ كُلُّهَا قَضَايَا كَوْنِيَّةٌ تُلْقَى عَلَى فُرْعُونَ عُلَّهَا تُثْنِيهِ عَمَّا هُوَ عَلَيْهِ مِنْ ادِّعَاءِ الْاِلَوهِيَةِ ، وَالْاَلُوهِيَةِ تَقْتَضِي مَالُوهَا . فَالْاِلَهِ مَعْبُودٌ لَهُ عَابِدٌ ، فَكَيْفَ يَدَّعَى الْاِلَوهِيَةَ . وَلَيْسَ لَهُ نَفْسٌ رَبُّوِيَّةٌ شَيْءٌ ؟ فَلَا يَسْتَحِقُّ الْاِلَوهِيَةَ وَالْعِبَادَةَ إِلَّا مَنْ لَهُ الرَّبُّوِيَّةُ اَوَّلًا ، وَفِي الْاَمْثَالِ : (الِّى يَأْكُلُ لِقَمَتِي يَسْمَعُ كَلِمَتِي)

ثُمَّ يَقُولُ الْحَقُّ سُبْحَانَهُ :

﴿ وَلَقَدْ اَرَيْنَاهُ اٰيٰتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَاٰنِى ۝٥١﴾

الْآيَاتُ : الْاُمُورُ الْحَقِيْقِيَّةُ ، كَمَا نَقُولُ : فَلَانِ آيَةٌ فِي الذِّكَاةِ ، آيَةٌ فِي الْحَسَنِ ، آيَةٌ فِي الْكُرَمِ . يَعْنِي : عَجِيبٌ فِي بَابِهِ ، وَسَبَقَ اَنْ فَسَّمْنَا آيَاتِ اللهِ إِلَى : آيَاتِ كَوْنِيَّةٍ كَالشَّمْسِ وَالْقَمَرِ ، وَآيَاتِ لِّاثْبَاتِ صِدْقِ الرُّسُلِ ، وَهِيَ الْمَعْجَزَاتُ وَآيَاتِ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ ، وَالَّتِي تَسْمَى حَامِلَةً الْاَحْكَامِ .

لَكِنْ آيَاتُ اللهِ - عَزَّ وَجَلَّ - كَثِيرَةٌ وَلَا تُحْصَى ، فَهَلِ الْمُرَادُ هُنَا اَنْ

فرعون رأى كل آيات الله ؟ لا : لأن المراد هنا الآيات الإضافية ، وهى الآيات التسعة التى جعلها الله حُجَّةَ لموسى وهارون ، ودليلاً على صدقهما ، كما قال سبحانه :

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى نِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ .. (٦٠١)﴾ [الإسراء]

وهى : العصا واليد والطوفان والجراد والقمل^(١) والضفادع والدم والسنين والنفس من الثمرات . تلك هى الآيات التى أراها الله لفرعون .

والكلية فى قوله ﴿آيَاتِنَا كُلُّهَا .. (٥٦)﴾ [طه] كلية إضافية . أى : كل الآيات الخاصة به كما تقول لولدك (لقد أحضرتُ لك كل شيء) وليس المقصود أنك أتيتَ له بكل ما فى الوجود ، إنما هى كلية إضافية تعنى كل شيء تحتاج إليه .

ومع ذلك كانت النتيجة ﴿فَكَذَّبَ وَآبَى (٥٦)﴾ [طه] كَذَّبَ : يعنى نسبها إلى الكذب ، والكذب قول لا واقع له ، وكان تكذيبه لموسى حِلَّةَ إِيَّاهُ ﴿وَآبَى (٥٦)﴾ [طه] امتنع عن الإيمان بما جاء به موسى .

ولو ناقشنا فرعون فى تكذيبه لموسى عندما قال : ﴿رَبَّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى (٥٥)﴾ [طه]

لماذا كذبتَ يا فرعون ؟ الحق سبحانه قال : خلقتُ هذا الكون بما فيه ، ولم يأت أحد لينقضَ هذا القول ، أو يدَّعيه لنفسه ، حتى أنت يا مَنْ ادَّعَيْتَ الألوهية لم تدَّعِ خَلْقَ شيء ، فهى - إذن - قضية مُسَلَّم

(١) القمل : حشرات صغيرة تزودى الذرع وتفتاقق الناس . [القاموس القويم ١٢٤/٢] وهو ليس بقمل الرأس أو الجسد المعروف .

بها للخالق عز وجل لم ينازعه فيها أحد ، فأنت - إذن - كاذب في
تكذيبك لموسى ، وفي إبانك الإيمان به .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا
بِسِحْرِكَ يَمْوَسَى ﴾

عاش المصريون قديماً على ضفاف النيل ؛ لذلك يقولون : مصر
هبة النيل ، حتى إذا ما انحصر الماء بذروا البذور وانتظروها طوال
العام ، ليس لهم عمل ينشغلون به ، وهذه الحياة الرتيبة عودتهم على
شيء من الكسل ، إلا أنهم أحبوا هذا المكان ، ولو قلت لواحد منهم :
اترك هذه الأرض لمدة يوم أو يومين يثور عليك ويفضب .

لذلك استغل فرعون ارتباط قومه بأرض مصر ، وحاول أن
يستعدي هؤلاء الذين يمتلئ عليهم أنه إله ، يستعديهم على
موسى وهارون فقال مقولته هذه ﴿ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَكَ مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ
يَمْوَسَى ﴾ [طه]

وهنا ثار القوم ، لا لالوهية فرعون المهددة ، إنما دفاعاً عن
مصلحتهم الاقتصادية ، وما ينتفعون به على ضفاف هذا النيل
المبارك ، الذي لا يضمن عليهم في فيضانه ولا في انحصاره ، فكان
القوم يسمونه : ميمون الغدوات والروحكات ، يجرى بالزيادة والقصان
كجرى الشمس والقمر ، له أوان .

ومكنا نقل فرعون مجال الخلاف مع موسى وهارون إلى رعيته ،

فأصبحت المسألة بين موسى وهارون وبين رعية فرعون : لأنه خاف من كلام موسى ومما يعرضه من قضايا إن فهمها القوم كشفوا رَيْفَهُ ، وتنفروا عليه ، وثاروا على حكمه ، ورفضوا ألوهيته لهم ، فادخلهم طرقات في هذا الخلاف .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَلَنَأْيِسَّنَا إِنَّكَ بِسِحْرِ مَثَلِهِمْ فَأَجْعَلْ يَدَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سُوًى ﴾ (٥٨)

فسمي فرعون ما جاء به موسى سِحْرًا : لذلك قال ﴿ فَلَنَأْيِسَّنَا إِنَّكَ بِسِحْرِ مَثَلِهِ .. ﴾ (٥٨) [٥٨] وهذه التسمية خاطئة في حق موسى ، وإن كانت صحيحة بالنسبة لقوم فرعون . فما الفرق - إذن - بين ما جاء به موسى وما جاء به قوم فرعون ؟

السحر لا يقلب حقيقة الشيء ، بل يظل الشيء على حقيقته ، ويكون السحر للرأي ، فيرى الأشياء على غير حقيقتها ، كما قال تعالى : ﴿ سَحَرُوا أَعْيُنَ النَّاسِ .. ﴾ (١١٦) [الامراف] فلما ألقى السحرة حبالهم كانت حبالاً في الحقيقة ، وإن رآها الناظر حيات وثعابين تسعى ، أما عصا موسى فعندما ألقاها انقلبت حية حقيقية ، بدليل أنه لما رآها كذلك خاف منها .

وقوله : ﴿ فَأَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ .. ﴾ (٥٨) [٥٨] أى : نتفق على موعد لا يُخلفه واحد منا ﴿ مَكَانًا سُوًى ﴾

(٥٨) ﴿ [طه] أى : مُستوياً ؛ لأنه سيكون مشهداً للناس جميعاً فتستوى فيه مرائى النظارة ، بحيث لا تحجب الرؤية عن أحد . أو (سَوَى)
يعنى : سواء بالنسبة لنا ولك . كما نقول : تلتقى فى منتصف الطريق ، لا أنا أنتعب ولا أنت .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى ۝٥٩﴾

معلوم أن الحدث يحتاج إلى مُحَدِّث له ، ويحتاج إلى مكان يتم عليه ، ويحتاج إلى زمان يحدث فيه ، وقد عرفنا المحدث لهذا اللقاء ، وهما موسى وهارون من ناحية ، وفرعون وسحرته من ناحية .

وقد حدد فرعون المكان ، فقال ﴿ مَكَانًا سُوءٍ ﴾ (٥٨) ﴿ [طه] بقي الزمان لإتمام الحدث ؛ لذلك حدد مرسى ، فقال : ﴿ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ .. ﴾ (٥٩) ﴿ [طه] : لأن الحدث لا يتم إلا فى زمان ومكان .

لذلك لا نقول : متى الله ولا : أين الله ؟ فالحق - تبارك وتعالى - ليس حَدَثًا ، ومتى رآين مخلوقة لله تعالى ، فكيف يحدُّ الزمان أو المكان ؟

وقول موسى ﴿ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ .. ﴾ (٥٩) ﴿ [طه] ولم يقل : يوم الاثنين أو الثلاثاء مثلاً ، ويوم الزينة يوم يجتمع فيه كل سكان مصر ، يظهر أنه يوم وفاء النيل ، فيخرجون فى زينتهم مسرورين بفيضان النيل وكثرة خيره وبركاته ، وما زالت مصر تحتفل بهذا اليوم .

وكان القاضي لا يقضى بأمر الخراج إلا بعد أن يطلع على مقياس النيل ، فإن رآه يوفى برى البلاد حدّ الخراج وإلا فلا .

لكن ، لماذا اختار موسى هذا اليوم بالذات ؟ لماذا لم يحدد أى يوم آخر ؟ ذلك : لأن موسى - عليه السلام - كان على ثقة تامة بنصر الله له ، ويريد أن تكون فضيحة فرعون على هذا الملاء ، ووسط هذا الجمع ، تمثل هذا التجمع فرصة لا يضيعها موسى ! لأن النفس فى هذا اليوم تكون مسرورة منبسطة ، فهى أقرب فى السرور لقبول الحق من أى وقت آخر .

وقوله : ﴿ وَأَنْ يُحَشِّرَ النَّاسَ ضُحًى ﴾ [طه] أى : ضاحين ، ويوم الزينة يمكن أن يكون فى الصباح الباكر ، أو فى آخر النهار ، لكن موسى متمكّن واثق من الفوز ، يريد أن يتم هذا اللقاء فى وضع النهار ، حتى يشهده الجميع .

ثم يقول الحق سبحانه وتعالى :

﴿ فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ ﴾

تولى : أى : ترك موسى وانصرف ليُدبر شانه ﴿ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ﴾ [طه] الكيد : التدبير الخفى للخصم ، والتدبير الخفى هنا ليس دليل قوة ، بل دليل ضعف ؛ لأنه لا قوة له على المجابهة الواضحة ، مثل الذى يسم السّم للأخر لعدم قدرته على مواجهته .

إذن : الكيد دليل ضعف ؛ لذلك نفهم من قوله تعالى عن النساء : ﴿ إِنَّ كَيْدَكُنَّ عَظِيمٌ ﴾ [يوسف] أنه ليس دليلاً على قوة المرأة ، إنما دليل على ضعفها ، فكما أن كيدهن عظيم ، فكذلك ضعفهن عظيم .
فمعنى ﴿ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ﴾ [طه] أدار فكره على الوان الكيد

المختلفة ، ليختار منها ما هو أنكى لخصمه ، كما جاء في آية أخرى
 في شأن نوح عليه السلام ﴿ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ ۖ ﴾ (٧١) [يونس]
 وكان الأمر الذي هو بصده يتطلب وجهات نظر متعددة : نفعل
 كذا ، أو نفعل كذا ؟ ثم ينتهي من هذه المشاورة إلى رأى يجمع كل
 الاحتمالات ، بحيث لا يفاجئه شيء بعد أن احتاط لكل الوجوه .
 فالمعنى : اتفقوا على الخطة الواضحة التي تُوحد آراءكم عند
 تحقيق الهدف .

ومن ذلك قوله تعالى في قصة يوسف عليه السلام : ﴿ وَأَجْمِعُوا أَنْ
 يَجْعَلُوهُ فِي غِيَابَتِ الْجُبِّ ۚ ﴾ (١٢٠) [يوسف] . أى : اتفقوا على هذا الرأى ،
 واجمعوا عليه ، بعد أن قال أحدهم ﴿ أَقْتُلُوا يُوسُفَ أَوْ طَرْحُوهُ أَرْضًا ۚ ﴾
 (١١٩) [يوسف] ، فكان الرأى النهائى أن يجعلوه فى غيابة الجب .

فهْم على آية حال سلاة نبوة ، لم يتاصل الشر فى طباعهم :
 لذلك يتصاهل شرهم من القتل إلى الإلقاء فى مناهات الأرض إلى
 أهون هذه الأخطار ، أن يلقوه فى الجُبِّ ، وهذه حفة الأخيار ، أما
 الأشرار الذين تاصل الشر فى نفوسهم وتعمق ، فشرهم يتزايد
 ويتنامى ، فيقول أحدهم : أريد أن أقابل فلانا ، فأبصق فى وجهه ،
 أو أضربه ، أو أقطع ، بل رهاصة تقضى عليه فيصعد ما عنده من
 الشر .

وبعد ذلك يرجون له النجاة ، فيقولون : ﴿ يَلْقَظْهُ بَعْضُ
 السَّيَّارَةِ ۚ ﴾ (١٢٠) [يوسف]

ثم يقول تعالى فى شأن فرعون : ﴿ ثُمَّ أَنَّى (١٢١) ﴾ [طه] أى : أبى
 المرعد الذى سبق تحديده ، مكانا وزمانا .

ثم يُحدثنا الحق سبحانه عن وقائع هذا اليوم . فيقول :

﴿ فَالْأَلْهَمُ مُوسَى وَيَلْكُم لَاتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا
فَيَسْحِكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ﴾ (٦١)

لما رأى موسى السحرة أراد أن يُعذّرهم معاً هم مُقبلون عليه ، وأن يعطيهم المناهي التي تمنعهم ، فذكرهم بأن لهم رباً سيحاسِبهم كما تقول لشخص ، قراه مُقدماً على جريمة ، لو فعلت كذا سأبلغ عنك للشرطة ، وستُعاقب بكذا وكذا ، وتُذكره بعاقبة جريمته .

﴿ لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا .. ﴾ (٦١) [له] افترى أى : جاء بالقرينة ، وهي تعمّد الكذب ﴿ فَيَسْحِكُمْ بِعَذَابٍ .. ﴾ (٦١) [له] يعنى : يستأسلکم بعذاب الدنيا قبل عذاب الآخرة ﴿ وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى ﴾ (٦١) [له] أى : خسر .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَتَنَزَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ (٦٢)

يبدو أن تخريف موسى لهم بقوله : ﴿ وَيَلْكُم لَاتَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحِكُمْ بِعَذَابٍ .. ﴾ (٦١) [له] قد أثر فيهم وأخافهم ﴿ فَتَنَزَعُوا أَمْرَهُم .. ﴾ (٦٢) [له] أخذوا يتساومون القول ويتبادلون الآراء .

﴿ وَأَسْرُوا النَّجْوَى ﴾ (٦٢) [له] تحدثوا سراً ، وهذا دليل خوفهم من كلام موسى ، ودليل ما فيهم من استعداد للخير ، لكن انتهى رأيهم إلى الاستمرار في الشوط إلى آخره .

(١) يستحكم : يهلككم ويستأسلکم . [القاموس القويم ٢٠٤/١] .

﴿قَالُوا إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ
سِحْرَهُمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثَلَّى﴾

توقف العطاء طويلاً حول هذه الآية ، لأن فيها قراءتين ^(١) (إِنَّ هَٰذَانِ) بسكون (إِنَّ) والآخرى (إِنَّ هَٰذَانِ) بالتشديد .

والقراءة التي نحن عليها قراءة حفص ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ ..
(٦٣)﴾ [طه] و (إِنَّ) شرطية إِنَّ دخلت على الفعل ، كما نقول : إِنَّ زَارِنِي زَيْدٌ أَكْرَمْتُهُ ، وتأتي تافيه بمعنى ما ، كما في قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْكُمْ مِنْ تَائِبِينَ مَا هُنَّ أَهْلُهُمْ إِلَّا الَّذِينَ الْأَوَّلَى وَلَدْنَهُمْ .. (٦٤)﴾ [المائدة]

فالمعنى : ما أمهاتهم إلا اللاتي ولدنهم ، كذلك في قوله تعالى : ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ .. (٦٣)﴾ [طه] فالمعنى : ما هذان إلا ساحران ، فتكون اللام في ﴿لَسَاحِرَانِ .. (٦٣)﴾ [طه] بمعنى إلا . كأنك قلت : ما هذان إلا ساحران .

وتأتي اللام بمعنى إلا ، إذا اختلفنا مثلاً على شيء ، كل واحد منا يدعيه لنفسه ، فيأتي الحكم بقول : لَزَيْدٌ أَحَقُّ بِهِ ، كأنه قال : ما هذا الشيء إلا لزيد ، إذن : اللام تأتي بمعنى إلا .

وعلى القراءة الثانية بالتشديد (إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ) فإن حرف ناسخ ينصب المبتدأ ويرفع الخبر ، تقول : إِنَّ زَيْدًا مُجْتَهِدٌ ، أما في الآية بهذه القراءة : (إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ) جاء اسم إِنَّ هَٰذَانِ بالرفع

(١) هناك قراءة ثالثة أوردها القرطبي في تفسيره (١٢٨٩/٦) قال : «قرأ أبو عمرو : إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ ، برويت عن عثمان وهشام رضي الله عنهما وغيرهما من الصحابة وكذلك قرأ الحسن وسعيد بن جبير وإبراهيم النخعي وغيرهم من التابعين ، ومن القراء عيسى بن عمر وعاصم السجستاني ، ليعلم ذكر النحليين . وهذه القراءة موافقة للإعراب مخالفة للمصحف .»

بالالف : لانه مثني ، والقاعدة تقتضي أن نقول (هذين) .

فكيف يتم توجيهه إن المشددة الناسخة وبعدها الاسم مرفوع ؟

قالوا : هذه لغة كنانة إحدى قبائل العرب ، وكان لكل قبيلة لهجتها الخاصة ولغتها المشهورة فيقولون : جعجة خراة ، ولمطمانية حمير^(١) ، وتثلة بهراء^(٢) ، ونصفحة هذيل .. الخ .

ولما نزل القرآن نزل على جمهرة اللغة القرشية : لأن لغات العرب جميعها كانت تصب في لغة قريش في مواسم الحج والشعر والتجارة وغيرها ، فكانت لغة قريش هي السائدة بين لغات كل هذه القبائل ؛ لذلك نزل بها القرآن ، لكن الحق تبارك وتعالى أراد أن يكون للقبائل الأخرى نصيب ، فجاءت بعض ألفاظ القرآن على لهجات العرب المختلفة للدلالة على أن القرآن ليس لقريش وحدها ، ليجعل لها السيادة على العرب ، وإنما جاء للجميع .

ومن لهجات القبائل التي نزل بها القرآن لهجة كنانة التي تلزم المثني الألف في كل أحواله رقعاً ونصباً وجراً^(٣) . وشاهدهم في كتب النحو قول شاعرهم^(٤) :

(١) المطمئة : المجمة . ورجل ططم بالكسر ، أي : في لسانه عجمة لا يفصح . وفي سنة قريش : ليس فيهم لمطمانية حمير ، شبه كلام حمير لما فيه من الألفاظ المنكرة بكلام العجم . [لسان العرب - مادة : ططم] .

(٢) تثلة بهراء : كسرهم ثاء يفتلون يقولون : نعلمون وتشهدون ونموء . [لسان العرب - مادة : ثل] .

(٣) هذا هو القول الأول من الأقوال الستة التي ذكرها القرطبي في تفسيره (٢٣٩٠/٦) لتوجيه قراءة « إن فذلن لساخران » ، وقال : هي لغة بني العارث بن كعب وزبيد وختعم وكنانة بن زيد . وقال أبو جعفر النحاس : هذا القول من أحسن ما جعلت عليه الآية ، إذ كانت هذه اللغة معروفة ، وقد حكاهما من يرتضي علمه وأمانته .

(٤) نُسب هذا الشاهد لرؤبة بن العجاج ، ونسبه آخرون لابي النجم الفضل بن قدامة المعلى . وقيل : لبعض أهل اليمن . وانظر شرح شواهد ابن عطل (ص ٧) ، وشرح شعور الذهب لابن هشام الأنصاري ، تصديق محمد محي الدين عبد الحميد (ص ٦٨) .

وَأَمَّا لَسَلْمَىٰ ثُمَّ وَأَمَّا وَاها
هِيَ الْعَتَىٰ لَوْ أَنَّهَا نَلْمَاهَا
وَمَوْضِعَ الْخُلُالِ مِنْ قَدَمَاهَا
إِنْ أَبَاهَا وَأَبَا أَبَاهَا
قَدْ بَلَّغَا فِي الْمَجْدِ عَائِقَاهَا

فقال : إن أباهما . ولم يقل : إن أبيها : لأنه يلزم للمعنى الالف .

إن : لم ينزل القرآن بلغة قريش على أنها لغة سيادة ، وإنما لأنها تنطوي على زبدة فصاحات لغات الجزيرة كلها ، وكانت لغة قريش تصفى في مواسم الشعر والأدب في عكاظ وذى المجنة وغيرها .

نعود إلى قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ قَالُوا إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرٌ أَرِيدَ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا ۖ ۞ ﴾ [طه] ويبدو أن استعداد فرعون لقومه على موسى وهارون جاء بنتيجة وثالت حيلته من نفوسهم : لذلك يريدون نفس كلام المعلم الكبير فرعون ، فيتهمون موسى وهارون بالسحر .

وقولهم : ﴿ وَيَلْهَىٰ بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَىٰ ۖ ۞ ﴾ [طه] طريقته المثلَى . أى : ما ارتضاه القوم للعيش عليه ، والمذهب والطريق الذى سلكوه . والمراد بالطريقة المثلَى التى ساروا عليها أنهم اتخذوا واحداً منهم إلهاً يعبدونه ويأتمرون بأمره . تلك هى الطريقة المثلَى ^(١) !! والمثلَى : أى الفاضلة مذكرها مثل .

﴿ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَنتُوا صَفًا وَقَدْ أَفْلَحَ

الْيَوْمَ مَنْ أَسْتَعْلَىٰ ۖ ۞ ﴾

(١) وقد قال تعالى عن فرعون أنه قال : ﴿ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ

ۖ ۞ ﴾ [غافر] . وقال فى آية أخرى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ مَا أُرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ

فِرْعَوْنَ ۖ ۞ ﴾ [غافر] .

أى : تنبهوا واشجذوا كل أنهانكم ، وكل فتونكم ، وحركاتكم فى السحر حتى لا يتمكنوا من هذين الأمرين : إخراجكم من أرضكم ، والقضاء على طريقتكم المثلى .

وهذا قول بعضهم لبعض ﴿فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ ..﴾ [طه] ٦٤ ﴿بِخَفَى أَحَدٍ فَنَّا مِنْ فِتْنِ السَّحَرِ ، وَلَيَقْدِمَنَّ كُلُّ مَا عِنْدَهُ ؛ لَأَن هَادِيَ أَهْلِ الْحَرْفِ أَن يَوْجِدَ بَيْنَهُمْ تَحَاسُدَ ، فَلَا يُظْهِرُ الْوَاحِدُ مِنْهُمْ كُلَّ مَا عِنْدَهُ مَرَّةً وَاحِدَةً ، أَوْ يَحَاوِلَ أَنْ يُخْفِيَ مَا عِنْدَهُ حَتَّى لَا يُطْلَعَ عَلَيْهِ الْآخَرُ ، لَكِن فِي مِثْلِ هَذَا الْمَوْقِفِ لَا بُدَّ لَهُمْ مِنْ تَخَافِرِ الْجُهُودِ فَالْمَوْقِفُ حَرَجٌ سَتَعْمُ بِلَوَاهِ الْجَمِيعِ إِنْ فَشَلْنَا فِي هَذِهِ الْمَهْمَةِ .

وقوله : ﴿ثُمَّ اتَّوَا صِفًا ..﴾ [طه] ٦٥ ﴿يعنى : مجتمعين كأنكم يد واحدة ، فهذا أصيب لكم وأدخل للرعب فى قلوب خصمكم ، كما أننا إذا جئنا سوياً لم يتمكن أحد من التراجع ، فيكون بعضنا رقيباً على بعض .

﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى﴾ [طه] ٦٦ ﴿أفلح : فاز ، كما فى قوله تعالى : ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [المؤمنون] ١﴾ وهذا اللفظ مأخوذ من فلاح الأرض ومنه الفلاحة ؛ لأن الفلاح إذا شق الأرض أو حرثها ورعاها تعطيه خيرها ، فحركته فيها حركة ميعونة مباركة .

لذلك ، لما أراد الحق - تبارك وتعالى - أن يُبَيِّنَ لَنَا مَضَاعِفَةَ الْأَجْرِ وَالْثَوَابِ عَلَى الصَّدَقَةِ وَعَلَى فِعْلِ الْخَيْرِ خَسِرَ لَنَا مِثْلًا بِالزَّرْعِ ، فَقَالَ تَعَالَى : ﴿مِثْلَ الَّذِينَ يَنْفَقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمِثْلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبَلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [البقرة] ٢٦١ ﴿

فإذا كانت الأرض وهى مخلوقة لله تعالى تعطى كل هذا العطاء ،

فما بالك بعباء الخالق لهذه الأرض ؟ لذلك عقب المثل بقوله تعالى :
﴿وَاللَّهُ يَضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ ..﴾ (٢٦١) [البقرة]

ثم أخذت كلمة الفلاح علماً على كل فلاح ، ولو لم يكن فيه صلة
بالأرض ؛ لأن قصارى كل حركات الحياة أن تضمن للإنسان بقاء
نوعه بالأكل ، والأرض مصدر هذا كله ، فكانت لذلك مصدراً للفوز .

وقوله . ﴿مَنْ اسْتَعْلَى﴾ (٢٦١) [ط] أى : طلب العلو على خصمه .
لكن هل الفلاح يكون لمن طلب العلو أم لمن علا بالفعل ؟ طبعاً يكون
لمن علا ، إذن : مَنْ عَلَا بالفعل لا بُدَّ أَنْ يَشْجِذَ ذَهْنَهُ عَلَى أَنْ يَطْلُبَ
العلو على خصمه ، فمهما علا الخصم استعلى عليه أى : طلب العلو ،
إذن : قيل علا استعلى .

ثم يقول الحق سبحانه عن السحرة :

﴿قَالُوا يَنْمُومُونَ إِمَّا أَنْ تُلْقَى وَإِمَّا أَنْ تَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ (٢٦٥)

تلقى : نرمى . والعماد أن يرمى واحد منهم ما أعده من سحر ،
فاختار مرسى أن يلقوا هم أولاً .

﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا فَإِذَا حِجَابُهُمْ وَعَصِيَّتُهُمْ تُخِيلُ

إِلَيْهِمْ مِنْ مِخْرَجِهِمْ أَنَّهُمْ أَتَوْنَ﴾ (٢٦٦)

لأنهم إن ألقوا سحرهم كانت العصا مهمة حين يلقوها موسى ،
فأراد أن يكون للعصا حركة بعد أن تنقلب إلى شعبان أو حبة أو
جان ، وإلا لو ألقى هو أولاً ، فعاداً سيكون عملها ؟

وقد ألهم الله تعالى مهرة فرعون هذا الأديب فى معركتهم مع

موسى ، فضيروه بين أن يلقى هو ، أو يلقوا هم ، والله - تبارك وتعالى - يحول بين المرء وقلبه ، فآلهمهم ذلك مع أنهم خصومه ، وأنطقهم بما يؤيد صاحب المعجزة الخالدة ، فقالوا : ﴿ إِمَّا أَنْ تُلْقَى رَأْمًا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى ﴾ (١٦) [طه]

وقد اختار موسى - عليه السلام - أن يلقى أخيراً : لأن التجربة التي مرَّ بها في طوى مع ربه - عز وجل - لما قال له ربه : ﴿ قَالَ أَلْقِهَا يَحْمُسُونَ ﴾ (١٧) [طه]

فلما ألقى موسى عصاه انقلبت إلى جية تسمى وراى هو حركتها ، لكن لم يكن بهذه التجربة شيء تلقفه العصا ، فإذا ألقى مرسى أولاً وتحولت العصا حية أو ثعباناً ، فما الفرق بينها وبين حبال السحرة التي تحولت أمامهم إلى حيات وثعابين ؟

إذن : لا بُدَّ من شيء يُميِّز عصا موسى كمعجزة عن سحر السحرة وشعوذتهم ؛ لذلك اختار موسى أن يلقى هو آخرًا بإلهام من الله حتى تلقف عصاه ما يافكون ، فما يُلقف لا بُدَّ أن يسبق ما يُلقف .

فمن حيث الحركة أمام الناظرين لا فرق بين عصا موسى وحبال السحرة وعصيتهم ، فكلها تتحرك ، إنما تميزت عصا موسى بأنها تلقف ما يصنعون من السحر ، وتتبع حيالهم وعصيتهم ، وتنفذ هنا وهناك ، فلها - إذن - عين تبصر ، ثم تلقف سحرهم في جوفها ، ومع ذلك تظل كما هي لا تتفتح بطنها مثلاً ، وهذا هو موضع المعجزة في عصا موسى عليه السلام ^(١) .

(١) قال محمد بن إسحاق : جطت - العصا - تتبع تلك الحبال والعصى واحدة واحدة ، حتى ما يرى بالوادي قليل ولا كثير مما ألفوا ، ثم أخذها موسى فإذا هي عصا في يده كما كانت . ذكره ابن كثير في تفسيره (٢/ ٢٢٧) .

لنقرب هذه المسألة ، قلنا : هَبْ أَنْك تَجْلِسْ خَلْفَ جِدَارٍ ، وَوَرَاءَ هَذَا الْجِدَارِ تَفَاحَةٌ مِثْلُهَا وَهِيَ مِنَ الطَّبِئَةِ الْمُتَجَمِّدَةِ ، أَيْصِلُ إِلَيْكَ مِنَ التَّفَاحَةِ شَيْءٌ ؟ إِنَّمَا لَوْ خَلْفَ الْجِدَارِ نَارُ قُسُوفٍ تَشْمَعُ مِنْ حَلَالِ الْجِدَارِ بِحَرَارَتِهَا ، هَذِهِ - إِذَنْ - خُصُوصِيَّاتٌ جَعَلَهَا الْخَالِقُ عَزَّ وَجَلَّ لِلشَّيَاطِينِ فَضْلاً عَنْ أَنَّهُمْ يَرُونَكُمْ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ .

لَكِنْ ، كَانَ مِنْ أَلْطَفِ الْقَدِيرِ بِنَا أَنْ جَعَلَ لَنَا مَا يَحْمِيُنَا مِنَ الشَّيَاطِينِ ، فَجَعَلَ الْحَقَّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - الْجَنَّ حِينَ يَتَشَكَّلُونَ فِي الْأَشْكَالِ الْمُخْتَلِفَةِ تَحْكُمُهُمْ هَذِهِ الْأَشْكَالُ ، بِمَعْنَى لَوْ أَنَّ الشَّيْطَانَ تَشَكَّلَ لَكَ فِي صُورَةِ إِنْسَانٍ فَقَدْ حَكَمَتْهُ هَذِهِ الصُّورَةُ ، فَلَوْ أَطْلَقْتَ عَلَيْهِ الرِّصَاصَ فِي هَذِهِ اللَّحْظَةِ لَقَتَلْتَهُ فَعَلَا .

لِذَلِكَ ! فَالشَّيْطَانُ يَخَافُ مِنْكَ أَكْثَرَ مِمَّا تَخَافُ مِنْهُ ، وَلَا يَظْهَرُونَ لَنَا إِلَّا وَهْجَةً وَلَمْحَةً سَرِيعَةً خَوْفًا أَنْ يَكُونَ الرَّائِي لَهُ عَلَى عِلْمٍ بِهَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فَيَمْسُكُ بِهِ وَسَامِعَتَا أَنْ يَفْلِتَ مِنْكَ .

وَقَدْ أَمْسَكَ النَّبِيُّ ﷺ شَيْطَانًا وَقَالَ ^(١) : « لَقَدْ هَمَمْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ بِسَارِيَةِ الْمَسْجِدِ ، يَلْعَبُ بِهِ سُلَامَانُ الْمَدِينَةِ ، إِلَّا أَنِّي ذَكَرْتُ دَهْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ ﴿ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْهَى لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي ۖ ﴾ [٣٥] » [مر] .

إِذَنْ ، الْحَقُّ سَيَحَاثُهُ أَعْطَاهُمْ خُصُوصِيَّةَ التَّشَكُّلِ كَمَا يَحْيُونَ ، إِنَّمَا قِيدَهُمْ بِمَا يَتَشَكَّلُونَ بِهِ ، كَأَنَّهُ يَقُولُ لَهُ : إِذَا تَرَكْتَ طَبِيعَتَكَ وَتَشَكَّلْتَ بِصُورَةٍ أُخْرَى فَاَرُضْ بِأَنْ تَحْكَمَكَ هَذِهِ الصُّورَةُ ، وَأَنْ يَتَحَكَّمَ فِيكَ

(١) حَدِيثٌ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ ، أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ (٣١٢٢) ، وَكَذَا مُسْلِمٌ فِي صَحِيحِهِ (٥١١) كِتَابُ الْمَسَاجِدِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ، وَتَعَالَاهُ : « إِنْ عَفَرْتَنَا مِنْ الْهِنِ نَقَلْتُ عَلَى الْبَارِحَةِ لِيَقْطَعَ عَلَيَّ حَبْلَاتِي ، فَلَمَكَنْتِي اللَّهُ مِنْهُ فَلَاخِذُهُ فَاَرَدْتُ أَنْ أَرْبِطَهُ عَلَيَّ سَارِيَةً مِنْ سَوَارِي الْمَسْجِدِ حَتَّى تَنْظُرُوا إِلَيَّ فَذَكَرْتُ دَهْوَةَ أَخِي سُلَيْمَانَ (رَبِّ هَبْ لِي مَلَكًا لَا يَنْهَى لِأَحَدٍ مِّنْ بَعْدِي) » .

الاضعف منك ، والا لَفَرَّعُوا الناسَ وَاَرهَبوهم ، ولم نسلم من شرِّهم .
وكذلك الحال مع الساحر نفسه ، فلهذه السحر والطلاسم أن
يُسَخَّرَ الجن يفعلون له ما يريد ، وهذه خصوصية تفوق بها قدرته
قدرة الآخرين ، ولديه بالسحر فُرْصَة لا تتوفر لغيره من عامة
الناس ، فليس بينه وبينهم تكافؤ في الفُرص .

والله عز وجل يريد لَخَلْقِه أن تتكافأ فُرصهم في حركة الحياة
فيقول للساحر : إياك أن تفهم أن ما يسرته لك من تسخير الاقوى
منك ليقدر على ما لا تقدر عليه يفيدك بشيء ، أو أنك أخذت بالسحر
فرصة على غيرك ، بل العكس هو الصحيح فلن تجنى من سحرِكَ إلا
الضرر والشقاء ، فالسحر فتنة للإنسان ، كما أنه فتنة للجن .

لذلك يقول تعالى : ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ
فَلَا تَكْفُرْ ۝١٠٧ ﴾ [البقرة]

والفتنة هنا معناها أن تختبر استعماله لمدى ما أعدّه الله له ،
أيستعمله في الخير أم في الشر ؟ فإن تَلُكْتَ : اتَّعَلَّم السحر لاستعمله
في الخير . نقول : هذا كلامك ساعة التحمل ، ولا تضمن نفسك
ساعة الأداء . كما قلنا سابقاً في تحمل الأمانة حين تسبقها ساعة
التحمل ، وأنت واثق من قدرتك على أدائها في وقتها ، ومطمئن إلى
سلامة نيتك في تحملها ، أما وقت الأداء فربما يطرأ عليك ما يُغَيِّر
نيتك .

وكما جاء في قول الحق تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ
إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا ۝٧٦ ﴾ [الاحزاب]

فاخترنَ التسخيرَ على الاختيار وحملَ الأمانة : لأنهن لا يضمنُ القيام بها .

وقد أعذر الله تعالى إلى السحرة في قوله : ﴿ وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ۖ ۝ (١٠٢) ﴾ [البقرة]

كان الساحر مآله إلى الكفر : لأنه ابن أهواء وأغيار ، لا يستطيع أن يتحكم في نفسه فيُسخر قوة السحر في الخير ، كما أن الله تعالى إذا أراد أن يُسخر القوى للخير : يُسخر الطائع ؟ أم يُسخر العاصي ؟ سيُسخر الطائع ، والجن الطائع لا يرضى أبداً بهذه المسألة .

إذن : لن يستطيع الساحر إلا تسخير الجن العاصي ، كما قال تعالى : ﴿ وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰ أَوْلِيَائِهِمْ ۖ ۝ (١٧١) ﴾ [الانعام]

لذلك تلاحظ أن كل الذين يشتغلون بهذه العملية على سمّتهم الغضب ، وعلى سحتتهم آثار الذنوب وشؤمها ، ينفر منهم من رآهم ، يعيشون في أضيق حور العيش ، فترى الساحر يأخذ من هذا ، ويأخذ من هذا ، ويبتر الناس ويخدعهم ، ومع ذلك تراه شحاذاً يعيش في ضيق ، ويموت كافراً مُبْعِداً من رحمة الله حتى أولاده من بعده لا يَسْلَمُونَ من شؤمه ، وصدق الله العظيم حين قال : ﴿ وَأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنسِ يَعُوذُونَ ^(١) بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا ۖ ﴾ [الجن]

كما أن في حياة السحرة لفنة ، يجب أن نلتفت إليها ، وهي أن السحرة الذين يصنعون السحر للناس ويخدعونهم : من أين يرتزقون ؟ من عامة الناس الذين لا يفهمون في السحر شيئاً ، ولو

(١) قال السدي : كان الرجل يخرج بأهله فيأتي الأرض فينزلها ليقول : أعوذ بسيد هذا الوادي من الجن أن أفسد أنا فيه أو مالي أو ولدي أو ماشيتي . قال ابن كثير في تفسيره (٤/٤٢٨) : « فلما رأت الجن أن الإنس يعوذون بهم من خوفهم منهم زادوهم رهقاً أي خوفاً وإرهاباً وذهراً حتى بقوا أشد منهم مخافة وأكثر تعوذاً بهم » .

أنه أفلح بالسحر لأغنى نفسه عن أن تمتد يده إلى هذا ، فيأخذ منه عدة جنّيات ، وإلى هذا يطلب منه أشياء غريبة يؤممه أن مسألته لن تُحلَّ إلا بها .

ولماذا لم يستخدم سحره في سرقة خزينة مثلاً ويربح نفسه من هذا العناء ، وإن قال : كيف وهي أموال الناس والسطو عليها سرقة . فليذهب إلى الرُّكاز^(١) وكنوز الأرض فليست مملوكة لأحد .

نعود إلى سحرة فرعون ! أيا كان سحرهم أمّن نوع الألاعيب وخفة الحركة وخداع الناظرين ؟ أم من نوع السحر الذي علّمته الشياطين من زمن سليمان - عليه السلام - فهو سحر لن يقف أمام معجزة باهرة جاءت على يد موسى لإثبات صدقه .

ثم يقول الحق تبارك وتعالى :

﴿ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّؤْمِنٍ ﴾ (٦٧)

أوجس : من الإيجاس ، وهو تصرف شيء مخيف في القلب لا يتعدى إلى الجوارح ، فإن تعدى إلى الجوارح يتحول إلى عمل نزوعي ، كأن يهرب أو يجرى ، فالعمل النزوعي يأتي بعد الإحساس الوجداني : لذلك يقول بعدها : ﴿ فِي نَفْسِهِ .. ﴾ (٦٧) [طه]

وقد شعر موسى عليه السلام بالخوف لما رأى حبال السحرة وعصيّهم تتحول أمام النظارة إلى حيات وثعابين ، وربما اكتفى

(١) الرُّكاز : ما في الأرض من المعادن في حالتها الطبيعية . [المعجم الرجييز - مادة : ركز]
وذهب أحمد بن حنبل إلى أنه كل ما خرج من الأرض مما يخلق فيها من غيرها ، مما له قيمة مثل : الذهب والفضة والحديد والنحاس والقر والنفط ونحو ذلك . ودليل وجوب الزكاة في الرُّكاز قوله ﷺ : « في الرُّكاز خمس » أي ٢٠٪ راجع : فقه السنة (١ / ٢٥٤ - ٢٥٧) .